OT111 OO+OO+OO+OO+OO+OO+O

عواواً. أو يكون المعنى هو: أن الخائن تصدر منه الحيانة في أمر يسير صغير، أما الحوان فتصدر منه الحيانة في أمر كبير. إذن . فمرة تأتي المبالغة في تكرير الفعل، وأخرى في تضخيم الفعل .

ومن لطف الله أنه لم يقل و خائن و ؛ لأن الحائن هو من خان لمرة عابرة وانتهى الأمر ، ولم يخرجه الله عن دائرة الستر إلا إذا أخذ الحيانة طبعاً وعادة وحرفة . وقد جاءت لسيدنا عمر ـ رضى الله عنه ـ امرأة أخذ ولدها بسرقة ، وأراد عمر ـ رضى الله عنه ـ أن يقيم على ذلك الولد الحد ، فبكت الأم قائله : يا أمير المؤمنين والله ما فعل هذا إلا هذه المرة . قال عمر : كذبت . والله ما كان الله لياخذ عبداً باول مرة .

ولذلك يقولون: إذا عرفت في رجل سيئة انكشفت وهبارت واضحة. فلتعلم أن فا أخوات ؛ فاقه لا يمكن أن يفضح أول سيئة ؛ لأنه سبحانه بحب أن يستر عباده ، لذلك يستر العبد مرة وثانية ، ثم يستمر العبد في السيئة فيقضحها الله : « إن الله لا بحب من كان خواناً أثياً » ، والإثم أفظع المعاصى . والقوم الذين ذهبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستشفعوا عنده لابن أبيرق لكى يحكم له الرسول ضد اليهودى ، لماذا صنعوا ذلك ؟ . لائهم استفظعوا أن يفضح أمر مسلم ويبرأ بهودى ، استحيوا أن يخلف هذا ، وهالج القرآن هذه القضية وذلك ليألى بالميثية التي دعتهم إلى أن يفعلوا هذا ويقضى على مثل هذا الفعل من أساسه ، بالحيثية التي دعتهم إلى أن يفعلوا هذا ويقضى على مثل هذا الفعل من أساسه ،

﴿ يَسْتَخَفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخَفُونَ مِنَ النَّامِ وَلَا يَسْتَخَفُّونَ مِنَ النَّهِ وَهُوَمَعَهُمُ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْفَوْلِ وَكَانَ وَهُوَمَعَهُمُ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْفَوْلِ وَكَانَ اللهُ مَا يَعْمَلُونَ عُمِيطًا ۞ الله يحاية مَلُونَ عُمِيطًا ۞

إنهم يطلبون البراءة أمام الناس في أن وطعمة » لم يفعل السرقة ، ولكن هل يملك الناس ما يملكه الله عنهم ؟ . إنه صبحاته أحق بذلك من الناس . قإذا كنتم تربدون

0+00+00+00+00+00+0011170

التعبية في قضاء الأرض فلن تعبوا على قضاء السياء . وهذه الغضية يجب أن تحكم حركة المؤمن ، فإذا ما فكر إنسان منسوب إلى الإسلام أن يفعل شيئاً يغضب الله فعليه أن يفكر : أنا لو فعلت ذلك لفضحت نفسى أو فضحت ولدى أو فضحت أسرق أو فضحت المسلمين ، وعلى الإنسان المسلم ألا يخشى الناس إن فعل أخ له شيئاً يشين المسلمين ، بل عليه أن يأخذ على يديه ويرده عن قعله . ونقول لمن يستتر عن الناس : أنت استخفيت من الناس ، ولم تستخف من الله ، لذلك قائت غير مأمون على ولاية .

ا يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم » ، وكلمة و معهم » عذه تريد أن تجعل المؤمن مصدقاً أن الله لا تخفى عليه خافية ، إنه من المكن أن يستتر الشخص عن الناس ، ولكنه لا يستطيع أبداً أن يستتر عن الله ؛ لأن الله مع كل إنسان في الخلوة والجلوة والسر واتعلن ، فإن قدر واحد على الاستخفاء من الناس فهو لن يقدر على الاستخفاء من الناس

د يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول و ود يبيت و أى أنه يفعل أمره فى الليل ؛ لأن الناس كانت تلجأ إلى بيوتهم فى الليل ، وعنى د يبيت و أن يصنع مكيدة فى البيت ليلا ، وكل تدبير بخفاء اسمه د تبييت » حتى ولو كان فى وضح النهار ، ولا يبيت إنسان فى خفاء إلا رغبة منه فى أن ينفض عنه عبون الرائين . فنقول له : أنت تنفض العبون التى مثلك ، لكن العبون الأزلية وهى عبون الحق قلن تقدر عليها .

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللهِ وَهُوَ مِعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقُولِ وَكَانَ اللهُ مِنَا يَعْمَلُونَ عُيِعِظًا ﴿ ﴾

(مورة النماء)

حين نسمع كلمة وعيط ع فلنعلم أن الإحاطة هي تطويق المحيط للمحاط ، بحيث لا يستطيع أن يفلت منه علياً بحاله التي هو عليها ولا قدرة على أن يفلت ونه مآلا وعاقبة ، فهر سبحانه عبيط علياً الأنه هو الذي لا تخفي عليه خافية ، وعيما قدرة فلا يستطيع أن يفلت أحد منه إلى الخارج ، وسبحانه عبيط علياً بكل جزليات الكون وتفاصيله وهو القادر فوق كل شيء ، فإذا ما سمعنا كلمة و محيط ع فمعناها أن

الحق مبحانه وتعالى يحيط ما يحيط به علماً بكل جزئياته فلا نستطيع جزئية أن عهرب من علم الحق . وسبحانه محيط بكل شيء قدرة فلا يستطيع أن يفلت من مآله شيء من الجزاء الحق .

ويعد ذلك يقول الحق جل وعلا :

﴿ هَنَانَتُمْ هَنَوُلاً مِ جَدَلَتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَ افْسَن يُجَدِدُ لَ اللهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيدَ مَةِ أَم مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَحِيلًا ۞ ﴿

فالملتى جادل عن ابن أبرق كان يريد أن يبرى، ساحته أمام المناس ويدين اليهودى، وفي أنه قد جادل أمام بشر عن بشر، فهل تنتهى المسألة بهذا البسر؟ لا ؛ لأن الدنيا ليست دار جزاء . وهب أنه أفلت من العقوبة البشرية ، أيقلت من عقوبة الله في الأخرة ؟ لا ، إذن فالذي يجادل يريد أن يعمى على قضاء الأرض ، ولن يستطيع أن يعمى على قضاء الحيل يوم ولن يستطيع أن يعمى على قضاء الحيل ، ولن يجد من بجادل عن مثل هذا الحيل يوم القيامة . وليس هذا فقط ، ولكن الحق يذيل الآية : «أم من يكون عليهم وكيلاً » أي فمن إذن يستطيع أن يكون وكيلاً عن هؤلاء يوم القيامة ؟ . ونعرف أن الوكيل هو الشخص اللبق الذي يغتاره بعض الناس ليكون قادراً على إقناع من أمامه . فمن يستطيع أن يقوم بذلك العمل أمام الله ؟ لا أحد .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَمَن يَعْمَلُ سُوَمًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ أَثُمَّ يَسَعَفْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ عَنفُورًا رَّحِيمًا ۞ ﴾ وسبحانه وتمالى حينها خلق الحلق جعلهم أهل أغيار ، لذلك لم يشأ أن يُخرج مذنباً بذنب عن دائرة قدرته ورحته ، بل إنه - سبحانه - شرع التوبة للمذنب حماية للمجتمع من استشراء شره . فلو خرج كل من ارتكب ذنباً من رحمة الله ، فسوف يماني المجتمع من شرور مثل هذا الإنسان ، ويصبح كل همله نقمة مستطيرة الشر على المجتمع . إذن فالتوبة من الله ، مشروعية وقبولاً ، إنما هي حماية للبشر من شراسة من يصنع أول ذنب . وهكذا جادت التوبة لتحمى الناس من شراسة أهل المعصية الذين بدأوا بمعصية واحدة .

إن الملين وقفوا في عاولة تبرئة و ابن أبيرق ، انفسموا إلى قسمين : قسم في باله أن يبرىء و ابن أبيرق ، وقسم في باله ألا يفضح مسلياً . وكل من القسمين قد أذنب . ولكن هل يخرجهم هذا المنب من رحمة الله ؟ . لا ، فسبحانه يقول : و يجد الله غفورا رحياً ، والحق يعفو عن تلك المسألة . إن القسمين جميعا أصبحوا مطالبين بعمل طيب بعد أن أوضح لهم الوسول ، وفهموا مراد الحق . وسبحانه يبقيهم في الصف الإيمان ، وقد حكم رسول الله على و ابن أبيرق ، لصالح اليهودى ، وبعد ذلك أرتد و ابن أبيرق ، لصالح اليهودى ، وبعد ذلك الرسرق مناعه فوقع الحائط على وجل اليسرق مناعه فوقع الحائط عليه فيات .

والحق سبحانه يضع المعايير ، فمن يرتكب ذنباً أو يظلم نفسه بخطيئة ثم يستخفر الله يجد الله غفوراً رحيهاً . وثلاحظ أن بعض السطحيين لا يفهمون جيداً قول الحق : وومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستخفر الله يجد الله غفوراً رحيهاً ه فيساءتون : أليس الذي ارتكب العمل السيء قد ظلم نفسه ؟

ونقول: إن دقة القرآن توضع لنا المعنى ، فمعنى عمل سوةا أضرّ بهذا العمل آخرين ، إنّه خير الذى ارتكب شيئاً بضرّ به نفسه فقط ، فاللنى سرق أو قتل أو اعتدى على آخر قذفاً أو ضرباً أو إهانة ، مثل هذه الأعيال هى ارتكاب للسوء ؛ فالسوء هو عمل يكرهه الناس ، ويقال ؛ فلان رجل سوء ، أى يلقى الناس بما يكرهون .

لكن الذي يشرب الحمر قد يكون في عزلة عن الناس لم يرتكب إساعة إلى أحد ،

لكنه ظلم نفسه ؛ لأن الإنسان المسلم مطلوب منه الولاية على نفسه أيضاً ، والمنهج يحمى المسلم حتى من نفسه ، ويحمى النفس من صاحبها ، بدليل أثنا ناخذ من يقتل غيره بالعقرية ، وكذلك يحرم الله من الجنة من قتل نفسه انتحاراً .

وهكذا نرى هماية المتهج للإنسان وكيف تحيطه من كل الجهات ؛ لأن الإنسان فرد من كون الله ، والحق يطلب من كل فرد أن يحسي نقب . فإن صنع سوءا أى أضر بغيره ، فهذا اسمه د سوء » . أما حين يصنع فعلا يضر نفسه فهذا ظلم النفس :

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَنِعِشَةً أَوْظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكُرُواْ اللَّهَ فَاسْتَغَفَّرُواْ لِللَّهُ وَيِوسِمُ وَمَا يَعْلُونَ اللَّهُ فَاسْتَغَفَّرُواْ لِللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلاّ يُصِرُواْ عَلَىٰ مَافَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ ﴾ وَمَن يَغْفُونَ ﴿ لَهُ اللَّهُ وَلا يُصِرُواْ عَلَىٰ مَافَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ لَهِ ﴾

(صورة أل عمران)

وهل فعل الفاحشة مخالف لظلم النفس ؟. إنه إسامة لمنيره أيضا ، لكن ظلم النفس هو الفعل الذي يسيء إلى النفس وحدها . أو أن الإنسان بصنع مبيئة ويمتع نفسه بها لحظة من اللحظات ولا يستحضر عقوبتها الشديدة في الأخرة . وقد نجد إنساناً يرتكب المعبية لبحقق لغيره متعة ، مثال ذلك شاهد الزور الذي يعطى حق إنسان لإنسان آخر ولم يأخذ شيئاً لنفسه ، بل باع دينه بدنيا غيره ، وينطبق عليه قول الرسول صلى الله عليه وسلم :

د بادروا بالأعمال ستكون فتنة كقطع الليل المظلم يعسم الرجل مؤمنا ويُعسى كافرا ، أو يحسى مؤمنا ويعسم كافراً يبيع دينه بعرض الدنيا د٠٠٠ .

د ومن يعمل سودًا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيهاً و والله غفور
ورحيم أذلاً ودائهاً ، والعبد النائب يرى منفرة الله ورحته .

ويغول الحق من بعد ذلك :

⁽۱) رواه مسلم والترملي واحد .

﴿ وَمَن يَكْسِبُ إِنْمَا فَإِنْمَا يَكْسِبُهُ عَلَى فَعْسِهِ. وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

ويررد الحق كلمة وكسب وعندما يتناول أمراً خَيِّرا فعله الإنسان ويصف ارتكاب الفعل السبى، بـ واكتسب و المذا ؟ لأن فعل الحبر عملية فطرية فى الإنسان لا يستحيى منه ، لكن الشر دائماً هو عملية يستحيى منها الإنسان و كذلك يجب أن يقوم بها في خفية ، وتحتاج إلى افتعال من الإنسان .

ولنضرب هذا المثل للإيضاح - والله المثل الأعلى - نحن نجد الرجل ينظر إلى وسامة زوجته بكل ملكاته ، لكنه لو نظر إلى واحدة أخرى من غير محارمه فهو يقوم بعملية خداع ملكات النفس حتى يتلصص ليرى هذه المرأة ، ويحاول التحايل والاضحال ليتلصنص على ما ليس له ، ولذلك يقال عن الحلال : إنه «كسب» ويقال عن الحرام : إنه «كسب» ويقال عن الحرام : إنه «اكتساب» . .

فإذا ما جاء القرآن للسيئة وقال: وكسب سيئة و فهذا أمر يستحق الالتفات ا فالإنسان قد يعمل السيئة ويندم عليها بمجرد الانتهاء منها إن كان من أهل الحير، ونجده يوبخ نفسه ويلومها ويعزم على آلا يعود إليها. لكن لو ارتكب واحد سيئة وصعد بذلك وكأنها حققت له كسباً ويفخر بها متناسباً الحطر الجسيم الذي سوف يواجهه يوم القيامة والمصير الأسود، وهو حين يفخر بالمعصية ففي ذلك إعلان عن فساد القطرة، وسيادة الفجور في أعهاقه، وهو يختلف عن ذلك الذي تقع عليه المعمية ولحظة ما يتذكرها يقشعر بدنه ويستغفر الله.

و ومن يكسب إنها فإنما يكسبه على نفسه ، فإيال أبها الإنسان أن نظن أنك حين تظلم أحداً بعمل سرء قد كسبت الدنيا ، فوالله لوعلم الظالم ماذا أعد الله للمظلوم تغين على عدوه أن يظلمه . وأضرب عدا المثل للإيضاح - وبله المثل الأعلى دائياً - هب أن رجلاً له ولدان . وجاء ولد منها وضرب أحاه أو خطف منه شيئا يملكه ، ورأى الأب هذا الحادث ، فأين يكون قلب الأب ومع من يكون ؟

إن الأب بقف مع المظلوم ، ويحاول أن يرضيه ، فإن كان الأخ الطالم قد أخذ منه شيئاً يساوى عشرة قروش ، فالأب يعوض الابن المظلوم بشيء يساوى ماثة قرش . ويعيش الطالم في حسرة ، ولو علم أن والده سيكوم أخاه المظلوم لما ظلمه أبداً . إذن فالظلم قمة من قمم الفياء .

ومن ضمن المفارقات التي تروى مفارقة تقول : إن كنت ولا بد مغناباً فاغنب أبويك . ولا بد أن يقول السامع لذلك : وكيف أغناب أبي وأمى ؟ فيقول صاحب المفارقة : إن والدبك أو لى بحسناتك ، فيدلاً من أن تعطى حسناتك لعدوك ، المخارقة : إن والدبك أو لى بحسناتك ، فيدلاً من أن تعطى حسناتك لعدوك ، ابحث عمن تجهم وأعطهم حسناتك . وحيثية ذلك هي : لا تكن أبها المنتاب أحمق ابحث لا تغناب إلا عن عداوة ، وكيف تعطى لعدوك حسناتك وهي نتيجة أعيالك ؟

وتعرف ما فعله سيدنا الحسن البصرى ، عندما بلغه أن واحداً قد اغتابه . فأرسل إلى المغتاب طبقاً من البلح الرطب مع رسول ، وقال للرسول : اذهب بهذا العلبق . إلى فلان وقل له : بلغ سيدى أنك اغتبته بالأمس فأهديت له حسناتك ، وحسناتك . بلاشك أثمن من هذا الرطب . وفي هذا إيضاح كاف لذم الغيبة .

و رمن يكسب إنها فإنما يكسبه على نفسه وكان الله صليها حكيها و ونعلم أنه إذا جاءت أى صفة من صفات الحق داخلة في صورة كينونة أى مسبوقة بـ و كان و فلياكم أن تأخذوا و كان و على أنها وصف لما حدث في زمن ماض ، ولكن لنقل و كان ومازال و . لماذا ؟ لأن الله كان ازلاً ، فهو غفور رحيم قبل أن يوجد مغفور له أو مرحوم ، قاطة ليس من أهل الأغيار ، والصفات ثابتة له و لأن الزمن في الاحداث ومرحوم ، قاطة ليس من أهل الأغيار ، والصفات ثابتة له و لأن الزمن في الاحداث بنغير بالنسبة للأغيار فقط ، وهل مبيل المثال نجد الواحد من البشر صحيحاً في زمن إخر .

ولذلك لا يخرج الزمن المستقبل من الزمن الماضي إلا أصحاب الأغيار . وكذلك لا يخرج الزمن المستقبل عن الزمن الحاضر إلا في أصحاب الأغيار . ومادام الله هو الذي يغير ولا يتغير فلن يغيره زمن ما ، بل كان في الأزل غفوراً رحيها ، ولايزال أيضاً غفوراً رحيها . وكذلك كان علم الله أزلياً وحكمته لا حدود لها .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَمَن يَكْسِبُ خَطِيئَةً أَزْ إِنَّا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ مِرَيَّكَا فَقَدِ أَحْتَمَلَ بُهُ تَنَا وَإِنْمَا شُهِينًا ۞ ﴾

قالوا: إن الخطيئة هي الشيء غير المتعمّد ، مثال ذلك حين نعلم التلحيذ قاصدة من قواعد النحو ، ثم نظلب منه أن يطالع نصاً من النصوص ، وتلتفت لنجد التلميذ قد نصب الفاعل ورفع المفعول ، وتصحح له الخطأ ، إنّه لم يتعمله ، بل نسى القاعدة ولم يستحضرها . ونظل نصحح له الخطأ إلى أن يتذكر القاعدة النحوية ، وبالتدريب يصبح الإحراب ملكة عند التلميذ فلا يخطىء .

والحطيئة _ إذن _ هى الحطا غير للتعمد . أما الإثم فهو الأمر المتعمد . فكيف إذا رمى واحد غيره بإثم ارتكبه أو خطيئة ارتكبها هو . . ما حكم الله فى ذلك ؟ ﴿ وَمَن يَكْسِبُ خَطِيتُهُ أَوْ إِنْكَ أَمْ يَرْم بِهِ مَرْتِكًا فَقَدِ آحَتُمَلَ بَهَتَنَا وَ إِنْمَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْكَ اللهُ عَلَى اللهُولِ عَلَى اللهُ عَلَم

ئىين 🖜 🖈

(سورة النساد)

لقد ارتكب الخطيئة أو الإثم ، ويا ليته اكتفى بهذا ، لا ، بل يريد أن يصعد الجريمة بارتكاب جريمة ثانية وذلك بأن يرمى بالخطيئة أو الإثم بريئاً ، إن إثمه مركب ، ولذلك فال الحق : وقد احتمل بهناناً وإثماً مبيئاً واستخدام الحق هنا تكلمة و احتمل و وليس و حل ، تؤكد لنا أن هناك علاجاً ومكابعة وشعة ليحمل الإنسان هذا الشيء الثقيل ؛ قالجريمة جريمتان وليست واحدة ، لقد فعل الحطيئة ورمى بها بريئاً ، وفاصل الخطيئة يندم على فعلها مرة ، ويندم أيضاً على الصافها برىء ، إذن فهي حل على أكتانه . ونعلم أن الإنسان ساعة يقع أسير سعار ببرىء ، إذن فهي حل على أكتانه . ونعلم أن الإنسان ساعة يقع أسير سعار المعاوة ؛ يبون عليه أن يصنع المصية ، ولكن بعد أن بهذا سعار المعداوة فالندم بأنه . قال الحق :

﴿ وَانْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى عَادَمَ بِالْحَقِي إِذْ قَرْبَا فُرْبَانَا فَتُقَيِّلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَا يُتَفَيِّلُ مِنَ الْمُتَعِينَ فِي أَلَا يَتَفَيِّلُ مِنَ الْمُتَعِينَ فِي ﴾ الْاَنْمِ قَالَ إِنْمَا يَنْفَيْلُ اللهُ مِنَ الْمُتَعِينَ ﴿ ﴾

(سورة للاثلة)

ماييل ـ إذن ـ يسأل قابيل : وما ذنبي أنا في ذلك ، إن الله هو الذي يتقبل القربان وليس أنا ظهاذا تقلتني ؟

ويستمر القول الحكيم:

﴿ لَهُذَ بَسُطَتَ إِلَّ بَدَكَ لِتَقَنَّلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِى إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكُ إِنِي أَخَافُ اللهُ رَبُ الْعَلَمِينَ ١٤٠٠)

(سورة المائدة)

وماذا يقول الحق من بعد ذلك :

﴿ فَكُوْعَتْ لَكُمْ نَفْهُمُ قَتْلَ أَنِيهِ فَقَتْلَهُمْ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَنسِرِينَ ١٠٠

(صورة الماثلة)

كأن مسألة النتل كانت عملية شاقة وليست سهلة ، وأخذت مغالبة . وعلى سبيل الشال : لن يقول أحد : و لقد طوعت الحبل » ولكن هناك من يقول : و أنا طوعت الحليد » . وسعار الغضب جعل قابيل ينسى كل شيء وقت الجريمة ، وبعد أن وقعت ، وهذأ سعار الغضب الذي ستر موازين المتيم ، هنا ظهرت موازين المتيم ناصعة في النفس .

ولذلك تجد من يرتكب جريمة ما ، ويتجه بعد ذلك لتسليم نفسه إلى الشرطة ، وهو يفعل ذلك لأن سعار الجريمة انتهى وظهر ضوء موازين القيم ساطعاً . وعلى ذلك نفهم قول الحق : و فقد احتمل جناناً وإثباً مبيناً » .

وهذا يدل على أن من يصنع جريمة ثم يرمى البرى، بالإثم إنما يرتكب عملاً يتطلب مشقة وتتنازعه نفسه مرة بالندم ؛ لأنه فعلى الجريمة ، وتنازعه نفسه مرة ثانية لأنه رمى بويئاً بالجريمة ؛ لذلك قال الحق : « فقد احتمل بهناناً وإثباً مبيناً » وساعة

00+00+00+00+00+00+00+0

نسمع كلمة وبيتان عنهى مأخوذة من مادة وبيت و والبهنان هو الأمر اللى يتعجب من صدوره من فاعله . مثال ذلك قوله الحق في شرح قضية سيدنا إبراهيم مع النمرود ، حيث يقول سيحانه على لسان سيدنا إبراهيم :

﴿ فَإِذْ اللَّهُ يَأْتِي وَالسَّمِينِ مِنَ الْمُشْرِقِ فَأْتِ رَبَّا مِنَ الْمُغْرِبِ ﴾

(من الآية ٢٥٨ سورة البغرة)

فهاذا كان موقف الرجل ?

﴿ فَبُيِثَ ٱلَّذِى كُفَرُ ﴾

{من الآية ١٥٨ سورة البغرة)

اى أنه صمع شيئاً عجيباً بخرصه عن أن يتكلم ؛ فقد جاء له سيدنا إبراهيم بأمر عجيب لا يخطر على بأله ، ولا يستطيع أن بجد منه مفراً ، فكأن الأمور المخالفة لمنطق الحق ولطلوب القيم أمور غريبة عن الناس إنها هي البهتان ، والدليل على ذلك أنها أمور يستتر فاعلها عن الناس .

وإذا ما نظرنا إلى القضية التي نزلت الآية بسببها . وجدنا أن سارقاً سرق وأراد أن يبرى، نفسه وأن يُدخل في الجرعة بريئاً . ويلصفها به ، وأن يرتكب المجرم الجرعة فهذا يملّه إلياً . أما أن ينفل الجرعة إلى سواه فهذا يدل على وجود طاقة أخرى حتى يحتمل ما فعله ، وهذا صعب على النفس ، ولا يتعجب أحد لسياع شيء إلا إذا كان هذا الشيء تخالفاً لما هو مألوف ومعروف . وإنّ في الحوار بين سيدنا إبراهيم والنمرود لدلياً واضحاً وناصعاً ؛ قمندما قال التمرود :

﴿ أَمَّا أَخِيء وَأَمِيتُ ﴾

(من الأية ٢٥٨ سورة البقرة)

قصد بذلك قدرته على أن يقتل إنساناً ، ويترك إنساناً آخر لمسعاه . وهنا عاجله سيدنا إبراهيم بالقضية التي تبهته ولا يدخل فيها عذا النياحك اللفظى . فقال :

﴿ فَإِنَّ اللَّهُ يَأْتِي وَالنَّسْسِ مِنَ الْمُشْرِقِ فَلْتِ رَهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُوتَ الَّذِي كُفَرَّ ﴾

(من الآية ١٥٨ سورة البقرة)

أى أن النمرود سمع قولاً عجيباً وليس عنده من الذكاء ما يحتاظ به إلى دفعه ه وكذلك الرجل الذى صنع الجريمة ثم رمى بها غيره احتاج إلى طاقة نتحمل عذا ، مما يدل على أن الفطرة السليمة كارهة لفعل القبيح . فإذا ما فعل الإنسان ذنباً فقد حمل بهتاناً ، وإذا ما عَلَى ذلك إلى أن يجمله إلى برىء ، فذلك يعنى أن الأمر بجناج إلى طاقة أخرى .

إذَنْ فَدُولُهُ الْحَنْ : ﴿ فَقَدَ احْتُمَلَ جِنَانًا وَإِنْهَا مِبِينًا ﴾ أَى أَنْهُ احْتُمَلُ أَمِراً عجيباً بِيهِتُ السَّامِ ويتعجب كيف حدث ذلك . ويجتمل من يفعل ذلك الإثم أيضاً .

والإثم كا عرفنا هو السبئة المتعبّدة . ويوضح الحق سبحانه وتعالى هذه القضية : إن الله سبحانه وتعالى يجوطك يا محمد بعنايته وبرعايته وبفضله ، وإن حارل بعض من قليل الإيمان أن يخرجوك عن هذه المسألة ، وأن يزينوا لك أن تبرىء مذنباً لتجرم آخر بريئاً وإن كان المذنب مسلماً وإن كان البرىء غير مسلم ، والله لم يرسل محمداً ليحكم بين المؤمنين فقط ، ولكن صدر هذه الآية يوضح لنا أن الله أرسل وسوله ليحكم بين المؤمنين فقط ، ولكن صدر هذه الآية يوضح لنا أن الله أرسل وسوله ليحكم بين الناس على أرسل وسوله ليحكم بالحق : ولتحكم بين الناس على إطلاقهم . فإياك حين تحكم أن تقول : هذا مسلم وذلك كافر . أو تقول : هذا مسلم وذلك كافر . أو تقول : هذا مسلم وذلك كافر . أو تقول : هذا مسلم وذلك من أهل الكتاب ، بل كل الناس أمام قضايا الحق سواء .

ولذلك أخذ الرسول صلى الله عليه وسلم تلك الجرعة الإيمانية التي جاءت بها حادثة من الحوادث ليقول بعد ذلك في قصة المخزومية حينها سرقت وأراد أن يقيم عليها الحد ، وكلّمه حييه أسامة بن زيد في أن يرفع عنها الحد ، فقال رسول الله :

عن عائشة رضى الله عنها أن قريشا أهمهم شأن الرأة المخزومية التى سرقت فقالوا: مَنْ يَكُلّم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ نقالوا: ومن يجرؤ عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكلمه أسامة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكلمه أسامة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنشفع في حد من حدود الله ؟ أنم قام فاختطب فقال : وأبها الناص : إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإن سرق فيهم الشريف تركوه ، وإن سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله قوأن فاطمة بعنت محمد سرقت لقطع عمد يدها و(١) .

⁽¹⁾ رواه اسلم.

هذا القول مستخلص من القضية السابقة . ويقول سبحاته وتعالى :

﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ الْمَا اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ الْمَعْتَ فَلَا يُعْلَقُونَ وَمَا يُعْلَوْنَ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلِمُ مَا لَمْ اللَّهُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا يَعْلَمُ وَمَا مِنْ مُنْ وَعِلْمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمَا يَعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمِعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ والْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُ الْمُعْلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُ الْمُعْلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ

وهنا تنسامل: هل هُمَّ أحد بإضلال رسول الله ؟ علينا أن نفهم أن و الممَ ، نوعان: هم إنفاذ، وهم تزين. وقد رفض رسول الله هم الإنفاذ، ودفعه الله عنه لأنه سبحانه وتعالى يحوط رسوله بفضله ورحمته ويأتى بالأحداث ليعلمه حكياً جديداً. وفضل الله على رسوله ورحمته جعل الحم منهم هم تزيين فقط وحفظ الله رسوله منه أيضا. وعندما تعلم الرسول هذا الحكم الجديد، صاريقضي به من بمد ذلك في كل قضايا الناس. فإذا ما جاء حدث من الأحداث وجاء له حكم من السياء كن يعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم قالقضل فله لأنه يزيد رسوله تعليها.

﴿ وَعَلَّمُكُ مَالَّا تَكُن تَعَلُّم ﴾

(من الأبة ١١٣ سررة النسام)

وكان قصد الذين دافعوا عن « ابن أبيرق » أن يزينوا لرسول الله ، وهذا هو هم التزيين لا هم الإنفاذ . وكان الهدف من التزيين أن يضروا الرسول ويضلوه والعياذ بالله ، لياخذوه إلى خبر طريق الحق وغير طريق الهدى ، وهذا أمر يضر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلو أن رسول الله برأ المذب الذي يعلم أنه مذنب لاستفر في ذهن المذنب أن قضايا الدين ليست جادة ، أما البرىء اللي كان مطلوباً أن يدينه رسول الله ماذا يكون موقفه ؟ لا بد أن يتول لنف : إن دين عمد لا صدق فيه لأنه يعاقب بريئاً . إذن فَهم التزيين يضر بالرسول عند المبرأ وعند من براد إنصاق الجريمة

0111100+00+00+00+00+00+0

به . لكن الله صان رسوله بالفضل وبالرحمة عن هذا أيضا .

اللهِ لَمُمَّت طَالَهَا مُنْهُمْ أَن يُضِلُوكَ وَمَا يُضِلُونَ إِلاّ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُونَكَ مِن نَيْ وَ وَأَنزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الصحائِبَ وَالْحِكَةَ ﴾

(من الأية ١١٣ سورة النساء)

لغد أنزل الحق كتاباً ليفصل في القضية . ونزول الحكم بعد وقرع تلك الحادثة إغا جاء ليبين ضمن ما يبين سر نزول القرآن منجاً ؛ لأن القرآن يعالج أحداثاً واقعية ، فبترك الأمر إلى أن يقع الحدث ثم يصب على الحدث حكم الله الذي ينزل من السياء وقت حدوث الحدث ، وإلا كيف يعالج القرآن الأحداث نونزل مرة واحدة بهنها الأحداث لم نقع ؟ لذلك أراد الله أن تنزل الأحداث أولاً ثم يأتي الحكم ، وقد سبق أن قال الكفار :

﴿ لَوْلَا تُولِنَا عَلَيْهِ الْقُرْءَانُ مُعَلَدُ وَإِحِدَهُ ﴾

(من الآية ٣٢ سورة الفرقان)

لا ؛ فقد أراد الله الفرآن منجياً ومنفرقاً ومُقَسَّطاً لماذا ؟ عَلَّوْ كَذَالِكَ لِمُثَنِّتَ بِهِم قُوَّادَكُ ۗ وَرَتَّلَاكُ رَبِّيلًا ﴾

(من الآية ٣٦ سورة الفرقان)

فكلها حلمت هزة للفؤاد من اللّذ والخصومة الشديدة ومن العناد الذي كان عليه الكفار ووقعم للحق وهم يعرفونه كها يعرفون أبناءهم وينزل نجم من القرآن ، وفي شخب البشر مع الرسول تنزل رحمة السهاء تُشّت الفؤاد ا فإن تعب الفؤاد من شخب الناس ا فآبات انصال الرسول بالسهاء وبالرحى تنفي عنه هذه المتاعب ووسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر الدعوة كانت تحدث له كل يوم هزات ولا لذلك كان في كل خفلة بجتاج إلى تثبيت وعندما ينزل النجم الفرآني بعد العرائل مع الخصوم فإن حلاوة النجم القرآني بعد العرائل مع الخصوم فإن حلاوة النجم القرآني تُهون عليه الأمر ، وإذا ما جاء للرسول صلى الله عليه وسلم أمر آخر بعكر صفوه ، فهو ينتظر حلاوة الوحى لتنزل عليه ، وهذا معنى عليه وسلم أمر آخر بعكر صفوه ، فهو ينتظر حلاوة الوحى لتنزل عليه ، وهذا معنى قوله الحق :

﴿ كَتَأْلِكَ لِتُمْتِينَ بِهِ ء فَوَادَكَ ﴾

(من الآية ٣٢ مبررة الفرقان)

أى أنزلناه منجياً لنثبت به فؤادك . ولو نزل القرآن جلة واحدة لقلل من موات اتصال السياء به . اتصال السياء به . اتصال السياء به . النسياء بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهو يريد مداومة انصال السياء به . بدليل أن الوحى عندما فتر جلس الرسول يتطلع إلى السياء ويتشوق . لماذا ؟ ففى بداية النزول أرهقه الرحى ، لذلك قال الرسول : و فضمني إليه حتى بلغ مني الجهد هذا .

ورأته خديجة _ رضى الله عنها _ ه وإن جبينه ليتفصد عرقاً ، فاتصال جبريل بملكيته ونورانيته برسول الله صلى الله عليه وسلم في بشريته لا بد أن يجدث تغييراً كيميائها في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن الحارث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله كيف يأتيك الوحى ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد عل فيفصم عنى وقد وعيت عنه ما قال ، وأحيانا بتمثل في الملك رجلًا فيكلمني فاعى ما يقول . قالت عائشة رضى الله عنها : ولقد رأيته ينزل عليه الوحى في اليوم الشديد الرد فيفصم عنه وإن جبينه ليفصد عرقا و().

إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يواجه المتاعب وأراد الله بفترة الوحى أن يحس محمد حلاوة الوحى الذي نزل إليه ، وأن يشتاق إليه ، فالشوق يمين الرسول على تحمل مناعب الوحى عندما يجيء ، ولذلك تجد أن عملية تفصد العرق لم تستمر كثيرا ؛ لأن الحق قال :

﴿ وَلَأَوْمِرَةُ خَيْرٌ أَكَ مِنَ الْأُولَ ۞

(سورة الشجي):

أى أن الحق أوضح لرسوله : إنك سنجد شوقا وحلاوة ولله في أن تستقبل هذه الأشياء .

⁽¹⁾ رواه البخاري في كتاب: بده الرحى.

⁽٢) رواه البخاري أن كتاب : بدد الرحى .

﴿ كَذَالِكَ لِنُنَيِّتَ بِهِم فُؤَادَكُ وَرَثَلْنَكُ ثَرَيِيلًا ﴾

(من الآية ٣٧ سورة الفرلمان)

وهكذا كان القرآن ينزل منجاً ، على فترات ، ويسمع الصحابة عدداً بن آيات القرآن . ويحفظونها ويكتبها كُتّاب الوحى ، وبعد ذلك تأى معجزة أخرى من معجزات القرآن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتنزل سورة كاملة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتنزل سورة كاملة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم رسول الله الآيات بمواقعها من السورة . ثم يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة في الصلاة ويسمع المصلون الترتيل الذي تكون فيه كل آية في موقعها ، وهذا السورة في الصلاة ويسمع المصلون الترتيل الذي تكون فيه كل آية في موقعها ، وهذا دليل على أن المسألة مدروسة دراسة دقيقة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يمكن إنما يمكن صدقاً .

والا فَقُولُوا لى : كيف يتزل الوحى على رسول الله بسورة بأكملها وبمليها للكتبة ، ثم يقرؤها في الصلاة كيا نزلت وكيا كتبها أصحابه ، كيف يحلث ذلك إن لم يكن ما نزل عليه صدقاً كاملاً من عند الله ؟ وتحن قد نجد إنساناً يتكلم لمدة ربع ساعة ، لكن لو قلنا له : أعد ما تكلمت به فلن يعيد أبداً الكلمات نفسها ، لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيد الآيات كها نزلت . عما يدل على أنه يقرأ كتاب الله المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إنه تنزيل من حكيم حميد . ولذلك يقول الحق :

﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمُثَلِ إِلَّا جِعْنَنكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ١٠٠٠

(سورة الفرقان)

أى لا يأتونك بحادثة تحدث إلا جثناك بالحق فيها .

إذن لم يكن للقرآن أن ينزل منجياً إلا ليثبت فؤاد رسول الله صلى الله عليه وسلم من تتابع الهزات التي يتعرض لها ، وأراد الله أن ينشر اتصال السهاء برسول الله صلى الله عليه وسلم على الثلالة والعشرين عاماً التي استغرقتها الرسالة .

والترتيل هو التنجيم والتفريق الذي ينزل به القرآن فيقرأه الرسول في الصلاة مثلها نزل عليه قبل ذلك دون تحريف أو تبديل ، والحق يقول :

00+00+00+00+00+00+011110

﴿ سَنُقْرِيقُكَ فَلَا نَعْمَقَ ۞ ﴾

(سورة الأعلى)

وكل حادثة تحدث ينزل لها ما يناسبها من القرآن. كما حدثت حادثة سرقة ابن أبيرق قنزل فيها الحكم والحق يقول: « وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله علياً ».

فإذا ما علمك الله ـ يا رسول الله ـ ما لم تكن تعلم بنزول الكتاب ، فهل أتت يا سيدى يا رسول الله مشرع فقط بما نزل من الكتاب ؟ لا ؛ فالكتاب معجزة وفيه أصول المنهج الإيمان ، ولكن الله مع ذلك فوض رسوله صلى الله عليه وسلم أن يشرَّع ؛ وتلك ميزة لم تكن لرسول قبله ، بدليل قوله الحق :

(من الآية ٧ سورة الحشر)

فالرسل من قبل الرسول صبل الله عليه وسلم يتناولون ما أخذوه عن الله ، وميز سبحانه محمداً صلى الله عليه وسلم بتقويض التشريع . وأوضح الحق أنه مُلَّمَ رسوله الكتاب والحكمة مقصود بها السنة ، فسبحانه الفائل :

(من الآية ٢٤ سورة الأحزاب)

وسبحانه صاحب الفضل على كل الحلق وصاحب الفضل على رسوله: و وأنزل الله عليك عظيماً و الله عليك عظيماً و الله عليك عظيماً و النه الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً و ولنا أن نلحظ أن و فضل الله و تكرر في هذه الآية مرتين . ففضل الله الأول في هذه الآية أنه عصمه من أن تضله طائفة وتناى به عن الحق ، ثم كان فضل الله عليه ثانيا أنه أنزل عليه الكتاب بكل أحكامه وأعطاه الحكمة وهي التفويض من الله لرسوله أن يشرع . إذن فالحق سبحانه وتعالى جعل من سنة الرسول صلى الله عليه وسلم امتداداً لوحيه . ولذلك إذا قبل من قوم بحاولون النشكيك في حديث رسول الله : إن الصلاة لم تأت في القرآن .

نقول سائلين الواحد منهم : هل تؤدى الصلاة أم لا .؟

O 17 1/O O + O O

فيقوله : إنني أصلي . .

فتقول له : كم فرضاً تصلى ؟.

فيقول: خسة فروض.

فنقول: هات هذه الفروض الخمسة من القرآن، ولسوف يصبيه البهت، وسيلتبس عليه أمر تحديد الصبح بركعتين والظهر بأربع ركعات، والعصر بمثلها، والمغرب بثلاث، والعشاء بأربع ركعات، وسيعترف أنعيراً أنه يصل عل ضوء قول الرسول: (صلوا كيا رأيتمون أصل) (١٠) وهذه من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

د وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ، وقد نجد واحداً من أهل السطحية واللجاجة يقول : الفرآن يكرر الكليات في أكثر من موقع ، ولماذا يذكر فضل الله في صدر هذه الآية ، ويذكره مرة أخرى في ذيل نفس الآية ؟ .

نقول: أنت لم تلحظ فضل الله في الجزئية الأولى لأنه أنقذ رسوله من همّ التزيين بالحكم على واحد من أهل الكتاب ظلياً ، وفي الجزئية الثانية هو فضل في الإتمام بأنه علم رسوله الكتاب والحكمة وكان هذا الفضل عظيهاً حناً .

وساعة يذهب هؤلاء الناس ليحدثوا الرسول في أمر طعمة ابن أبيرق ، ألم يجلسوا معا ليتدارسوا كيف يفلت طعمة بن أبيرق من الجريمة ؟.

لقد قاموا بالتداول فيها بينهم لأمر طعمة وانفقوا على أن يلهبوا للرسول ؟ فكانت الصلة قريبة من النجوى . ولذلك حرص أدب الإسلام على أن يحترم كرامة أى جليس ثالث مع اثنين فلا يتناجى اثنان دون صاحبها ؛ لأن ذلك يحزنه .

وقد يكون الأمر جائزاً لو كان الجلوس أربعة ، فواحد يتحدث مع آخر ، وهناك يستطيع اثنان أن يتناجيا . إذن فالنجوى معناها المسارّة ، والمسارّة لا تكون إلا عن أمر لا يحبون أن يشيع ، وقد فعل القوم ذلك قبل أن يذهبوا إلى الرسول لبتكلموا عن

 ⁽١) رواء البخارى والبيهتى في السنن الكبرى.

حادثة طعمة بن أبيرق ، ولذلك يفضح الحق أمر هذه النجوي ، فينزل القول الحق :

> ﴿ لَاخَيْرَ فِي كَيْنِيرِ مِن نَجُوطُهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرُ بِصَدَقَةٍ أَوْمَعُرُوفٍ أَوْ إِصْلَاجٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ آبَيْعَاءً مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ آبَيْعَاءً مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُوْلِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

وسبحانه بوضح امر هذه النجوى التي تحمل التبييت للإضلال ، ولكن ماذا إن كانت النجوى لنعين على حق ؟ إنه سبحانه يستثنيها هنا ، لذلك لم يصدر حكماً جازماً ضد كل نجوى ، واستثنى منها نجوى من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ، بل ويجزى عليها حسن الثواب . لذلك قال : « ومن يفعل ذلك ابتفاء مرضات الله نسوف نؤتيه أجراً عظيماً » . ويستخدم الحق هنا كلمة « سوف » ، وكان من الممكن أن يأتي القول « فسنؤنيه أجراً عظيماً » لكن لدقة الأداء القرآني البالغة جاءت بأبعد المسافات وهي « سوف» .

وتعرف أن جواب شرط الفعل إذا ما جاء على مسافة قرية قدمن نستخدم و السين ، وإذا ما جاء جواب الشرط على مسافة بعيدة قدمن نستخدم و سوف ، وجاء الحق هنا بـ و سوف ، لأن مناط الجزاء هو الآخرة ، فإباك أبيا العبد المؤمن أن تقول : لماذا لم يعطني الله الجزاء على الطيب في الدنيا ؟ لأن الحق سبحاته وتعالى لم يغل : و فسؤتيه ، ولكنه قال : و فسوف تؤتيه أجراً عظيماً » مما يدل على أن الفضل والإكرام من الله ؛ وإن كان حاجلاً ليس هو الجزاء على هذا العمل ؛ لأن جزاء الحق لعباده المؤمنين سيكون كبراً ، ولا يدل على هذا الجزاء في الآخرة إلا و فسوف ، ونعرف أن الرسول صلى الله عليه وسلم حين يمني أمته الإيمانية بشيء فهو يمنيها بالآخرة ، ولتنظر إلى بيمة العقبة عندما جاء الأنصار من المدينة لمبايعة رسول الله :